

早期聖典

「聽聞正法而得法眼淨」之研究

張雲凱*

摘要：

本文針對早期聖典中聽聞正法隨即得法眼淨，成為入流者的事件進行探討，原因是早期聖典中除了這種入流途徑之外，另有必須經由勤修止觀、親證無我，方可算是須陀洹聖者的經文。而學者對於聽聞正法隨即得法眼淨成為入流者多半抱著質疑的態度。

本文經由蒐羅北傳與南傳聖典中關於聽聞正法隨即得法眼淨成為入流者的事件，探討其中的要旨。本文發現在聽聞正法之後，似乎必須進一步「內正思惟」，也就是「如理作意」，方可證得法眼淨，破除三結。

關鍵詞：法眼淨、三結、須陀洹

* 台北護理健康大學通識教育中心及圓光佛學研究所兼任助理教授

The Research of Obtaining Dhammacakkhu by Listening to the Right Doctrine in the Realm of 4 Āgamas and 4 Nikāyas

Chang Yun-kai*

ABSTRACT :

This article is a research of obtaining dhammacakkhu (法眼) by listening to the right doctrine in the Realm of 4 Āgamas and 4 Nikāyas. There are several ways to enter the Stream (入流) in early Buddhist canons.

Some scholar and yogis doubt about entering the Stream by listening to the right doctrine.

By searching 4 Āgamas and 4 Nikāyas, this article found the proves that by listening to the right doctrine, one should also consider the doctrine with wise attention or right reflection(yoniso manasikāra) to destroy three bonds (trīṇi saṃyojanāni,三結) and obtaining the Dhammacakkhu, that means one has become a Stream-enterer.

* Adjunct Assistant Professor of General education center, National Taipei University of Nursing and Health Science and Yuan kuang Institute of Buddhist Studies

Keywords : Dhammacakkhu, tīṇi saṃyojanāni, sotāpanna

一、前言：「聽聞正法是否得以入流」存在著爭議

(一)三種得入聖者之流的途徑

在早期佛教中，初果聖者代表的人格特質是三結盡斷：破除了身見結、戒禁取結與疑結這三個煩惱。證得須陀洹果，代表著至多七回的人天往返，即能煩惱滅盡，清涼解脫，¹因此早期聖典中，佛弟子對是否得到這個果位非常重視。²

聖典中記載著入流的途徑，為所謂的四預流分，認為此四者是欲入流者必經之途，即所謂：親近善士、聽聞正法、內正思惟、法次法向。³聖

¹ 《雜阿含經》卷 15：「爾時，世尊告諸比丘：『譬如日出，周行空中，壞諸闇冥，光明顯照。如是，聖弟子所有集法，一切滅已，離諸塵垢，得法眼生，與無間等，俱三結斷。所謂身見、戒取、疑，此三結盡，名須陀洹，不墮惡趣法，必定正覺，趣七有天人往生，作苦邊。』」（CBETA, T02, no. 99, p. 106, c19-24）

² 這可以從佛弟子重視佛陀對過世弟子授記看出，如《雜阿含經》第 936 經（CBETA, T02, no. 99, p. 239, c21-p. 240, b11）記載百手釋氏去世，佛陀授記彼為須陀洹，眾人因彼生前飲酒而有疑，佛陀解釋百手釋氏由於成就佛、法、僧不壞淨信，去世前又受持淨戒，因此得成須陀洹果。南傳版本則說道：「Saraṇāni, mahānāma, sakkō dīgharattaṃ upāsako buddhaṃ saraṇaṃ gato dhammaṃ saraṇaṃ gato saṅghaṃ saraṇaṃ gato. So kathaṃ vinipātaṃ gaccheyya!」（S. 55. 24. Sarakāni）意思是說：「摩訶男！釋迦族的百手已經皈依三寶很長時間，他因何緣故會去泥犁！」也就是他入流的原因是他皈依三寶許久；此外，《雜阿含經》854 經、《相應部》55 相應，第 10 經（S.55.10.）均記錄有些比丘命終，佛陀被問到他們「當生何處？」還有那梨迦聚落七百五十位優婆塞命終，佛陀也被比丘詢問其果證，可見佛弟子對於果證高低非常在乎。但是佛陀認為有生必有死，不足為奇，因此他表示不樂意回答這樣的問題。

³ 《雜阿含經》卷 30：「復問舍利弗：『謂入流分。何等為入流分？』舍利弗白佛言：『世尊！有四種入流分。何等為四？謂親近善男子、聽正法、內正思惟、

典雖提及斷除三結即可成就初果，也提示四預流分為必經之路，但關於如何斷除三結，卻沒有一致的說明。因此本文想問的是：單單「聽聞正法」是否為入流的途徑？以下是提出此問題之始末。

關於入流的方式，早期聖典明確記載了以下三種：

1. 觀五蘊、六入處非我以破身見

其一是內觀五蘊、六入處無常，體證其非我、非我所，則可得初果聖者須陀洹，如《雜阿含經》卷 10：

舍利弗言：「若比丘未得無間等法，欲求無間等法，精勤思惟：『五受陰為病、為癰、為刺、為殺、無常、苦、空、非我。』所以者何？是所應處故。若比丘於此五受陰精勤思惟，得須陀洹果證。」⁴

2. 成就四不壞淨

其二，是成就「四不壞淨」，也可成為初果須陀洹聖者，如《雜阿含經》卷 33：

摩訶男答言：「世尊說須陀洹成就四法。何等為四？謂於佛不壞淨，法、僧不壞淨，聖戒成就，是名四法成就須陀洹。」⁵

3. 聽聞正法而得法眼淨

第三種，則是經由聽聞正法而得證法眼淨，證得法眼淨者則為入流者。如《雜阿含經》卷 1：

「輸屢那！當知色，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近，彼一切色不是我、不異我、

法次法向。」(CBETA, T02, no. 99, p. 215, b18-21)

⁴ 《雜阿含經》卷 10，CBETA, T02, no. 99, p. 65, b13-17.

⁵ 《雜阿含經》卷 33，CBETA, T02, no. 99, p. 239, b14-17.

不相在，是名如實知。如是受、想、行、識……是名如實知。輸屢那！如是於色、受、想、行、識生厭，離欲、解脫，解脫知見：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』」時，舍利弗說是經已，長者子輸屢那遠塵離垢，得法眼淨。⁶

此經敘述舍利弗說五蘊無常非我之理後，長者子輸屢那隨即得法眼淨。可知，上述三種入流的途徑在早期聖典之中均有被明文記載，入流的途徑於聖典中並非僅指某一種而已。

(二) 現代學者的看法

針對這三種途徑，現代學者間看法並不一致，以下分別介紹，並隨之顯現本文欲討論之問題。

1. 認同四聖諦則成就四不壞淨

關於成就四不壞淨即得初果，日本學者舟橋一哉直接對經典所說提出質疑，上述經文表示成就四不壞淨就是初果須陀洹，但舟橋一哉認為於佛、法、僧不壞淨信，與皈依三寶的內容無異，也就是說成就四不壞淨就等同於皈依佛教，以佛教觀念行事的觀念，那這樣的話，會變成只要皈依佛教者，都成為入流者，因此他認為這個標準，是「假須陀洹」⁷。

與此相關聯的另一種看法，認為四不壞淨是「確認四諦的正確無誤」，這樣的人即成為初果聖者，水野弘元在《原始佛教》一書中有言：

得四不壞淨，是徹底對佛教的世界觀與人生觀無懷疑，簡言之是理解四諦，故說確立四諦觀者為最下位的聖者。⁸

⁶ 《雜阿含經》卷 1，CBETA, T02, no. 99, p. 6, b16-25.

⁷ 舟橋一哉，《原始仏教思想の研究》（京都：法藏館，1983），頁 184。

⁸ 水野弘元著，如石譯，《原始佛教》（台北：慈心佛經流通處，1989），頁 82。

水野弘元認為四不壞淨，就是對於四諦的確認，確認佛教的世界觀與人生觀正確無誤，因此只要聽聞四諦之法，並且認同這樣的法，就成為最下位的聖者，也就是入流者須陀洹。

2. 依觀智親證身心無常，成就無我者

另一方面，是關於經典所說必須勤修止觀，親證五蘊、六入處無常、非我者，能得須陀洹。由於有上述所列之經證，而且於上座部論書《無礙解道》、《解脫道論》⁹、《清淨道論》¹⁰等持續傳承至今，論書根據《中阿含經》之〈七車經〉¹¹所述的七種階次，發展出觀智，以讓修行者檢視是否體證無我，若體證無常非我，即得到須陀洹果。¹²

3. 同時並存

⁹ 《解脫道論》卷 12〈分別諦品 12〉：「性智無間次第，現知苦，現斷集，現作證滅，現修道，生須陀洹道智，及一切菩提法。」(CBETA, T32, no. 1648, p. 457, a24-25)

¹⁰ 在第十八：說見清淨品。第十九：說度疑清淨品，第二十：說道非道智見清淨品，第二十一：說行道智見清淨品之後，在第二十二說智見清淨品，〈須陀洹道智〉的小節中：「他所應作的，都曾在以隨順為最後的觀生起之時做了……」可知須陀洹果必須經過前述的觀智的修行。覺音著，葉均譯，《清淨道論》(高雄：正覺學會，2007年)，頁 693。

¹¹ 全經文見《中阿含經》卷 2〈七法品 1〉，CBETA, T01, no. 26, p. 429, c29-p. 431, c12. 此處節錄該經中之「七清淨」如下：「賢者！但以戒淨故，得心淨，以心淨故，得見淨，以見淨故，得疑蓋淨，以疑蓋淨故，得道非道知見淨，以道非道知見淨故，得道跡知見淨，以道跡知見淨故，得道跡斷智淨，以道跡斷智淨故，世尊沙門瞿曇施設無餘涅槃也。」(CBETA, T01, no. 26, p. 430, c28-p. 431, a4)感謝江秉翰提供此觀智之經證。南傳對照經典為 M.24. Rathavinīta-sutta。

¹² 無著比丘，〈上座部觀禪的原動力〉，《法鼓佛學學報第七期》(台北：中華佛學研究所，2011)，頁 5-11。

在上述兩種意見之外，印順法師有著不同的看法，他認為證得初果須陀洹有兩種不同的途徑：「言下頓悟」與「次第漸入」，而多半是「次第漸入」：

中道正行的修證，對一般根性來說，到底是難了一些。……釋尊大慈悲心，不捨眾生，所以有方便道的施設。……佛弟子中，確有『言下頓悟』的，但約一般根性來說，總是次第漸入的。¹³

法師認為，中道正行的修證，是上述「依觀智親證身心無常，成就無我者」這種修習止觀的方式；而「言下頓悟」，即接近於上述「認同四聖諦則成就四不壞淨」，根據四預流支，在「聽聞正法」後隨即認同四聖諦，證入須陀洹果。可知印順法師認為入流有兩種途徑。¹⁴

4. 支持漸修成就初果，否認聽聞正法可以證得初果

關於入流之認定這個議題，南傳上座部的學界與教界多不認為「聽

¹³ 釋印順，《華雨集》二，〈第二章，方便道之施設〉，頁 41。（網路資源：印順法師佛學著作集，<http://www.mahabodhi.org/files/yinshun/26/yinshun26-03.html>。查詢時間：2019. 10. 8）

¹⁴ 順便提到：法師雖然認為「言下頓悟」是證得須陀洹的方式，但是認為這是「釋尊大慈悲心，不捨眾生，所以有方便道的施設。」（出處同上註）言下之意其實這種人原本是未能獲得入流果的，但因為釋尊大慈悲，所以特別允許這種人也成為入流者；若真是如此的話，那麼佛陀的授記已干預了因果業報原則，因為根據早期聖典經文可知，證得須陀洹果者斷除了投生三惡道的因緣，如《雜阿含經》卷 30：「地獄、畜生、餓鬼惡趣已盡，得須陀洹，不墮惡趣法，決定正向三菩提，七有天人往生，究竟苦邊。」（CBETA, T02, no. 99, p. 215, c27-29）可見這勢必是證得須陀洹果者本身具備的身、口、意特質導致，非由於佛陀授記享有的特權，因此經由「言下頓悟」而得須陀洹果，應該並非由於佛陀慈悲所施設的方便道，而是佛陀確實認為，無論佛陀是否授記，入流者斷除三結，不再投生三惡道。

聞正法」能夠證得初果，例如南傳上座部佛教的研究者無著比丘(Bhikkhu Anālayo)在其專書中提到：

經典中描述一些證悟預流果的故事，在頓然的狀態發生，通常是正在聆聽佛陀講經的時候，推敲這些案例，似乎只要聽聞一部經就足以覺悟，不需要再逐步地修習禪定和進行觀禪。……事實上，同樣的經典，確實記錄著觀禪導致證得預流果的可能性，如果預流果是僅僅倚賴聽聞說法，那麼，上述經典的敘述就沒有意義了。¹⁵

在上述內容之中，法師表示早期聖典經文中有兩種不同的證悟初果的途徑，一種是在聆聽佛法的當下「頓然」證悟；¹⁶ 一種是漸漸修習止觀而得，可知法師雖然知道經文中明白表達有兩種途徑，但是認為後者才是唯一的方式，認為預流果不會僅僅是聽聞正法達成。¹⁷

此外，南傳上座部教界也普遍認為須陀洹果必須經由修習止觀親身體證，而非透過他人的語言文字獲得。例如帕奧禪師(Pa Auk Sayādaw)認為：

若人以為自己是須陀洹……是透過自己的經驗抑或透過他人的

¹⁵ 無著比丘(Bhikkhu Anālayo)著，香光書香編譯組譯，《念住：通往證悟的直接之道》(嘉義：香光書鄉，2013年)。(網路資源：http://www.gaya.org.tw/publisher/faya/Sati_index.htm, 頁305-306)

¹⁶ 這種方式是否為成就四不壞淨，其間關係並不明確，但是往往在聽聞佛法之後立刻得到象徵須陀洹果位的法眼淨，應該就是無著比丘此處表示的「頓然證悟」。

¹⁷ 面對經中確實存在著聽聞佛法立即證悟的經文這個事實，法師將之歸因於「佛陀個人現身的強大影響力。」無著比丘(Bhikkhu Anālayo)著，香光書香編譯組譯，《念住：通往證悟的直接之道》(嘉義：香光書鄉，2013年)，頁307。

語言文字？如果他只是透過他人的語言文字了解它們，他是須陀洹嗎？¹⁸

上述說法表示了帕奧禪師對於透過「聽聞正法」或是閱讀經典而入流的質疑；此外，馬哈希禪師（Mahāsi Sayādaw）也認為：

人們並非因聽法而證悟。要證悟得道(magga)，果(phala)，關照身、受、心、法是必要的。¹⁹

可知馬哈希禪師也否認「聽聞正法」而證得須陀洹的可能；此外，恰宓禪師（Chanmyay Sayādaw）也認為：

……他必須精勤的觀察身心生滅的現象，便獲得第四種觀智「生滅隨觀智」。如果禪修者擁有智慧，他一定會進步，直到獲得須陀洹道智。……²⁰

可知恰宓禪師認為必須精勤觀察身心生滅現象，也就是觀禪，才能證得初果。從上述幾位法師的說法可知，認同南傳上座部的學界與教界人士，對於聽聞正法得證初果須陀洹，均抱持著否定的態度。

雖然南傳學界與教界認為初果無法經由「聽聞正法」證得，但是，如前文所列，在早期聖典中確實存「聽聞正法」而證得象徵初果的「法眼淨」之經文，這究竟是為了什麼？是否有甚麼環節隱而未顯？本文希

¹⁸ 帕奧禪師，《智慧之光》（高雄：財團法人淨心文教基金會，2009年第三版增訂版二刷），頁522。

¹⁹ 馬哈希大師（Mahāsi Sayādaw）著，達馬聶久（Tharmanaykyaw）編，溫宗堃、何孟玲譯，《向馬哈希大師學正念II：與馬哈希大師小參》（新北市：慶安正念推廣中心，2014年6月），頁53。

²⁰ 恰宓禪師（Chanmyay Sayādaw）著，果儒譯，《毗婆舍那禪，開悟之道》（台北縣：慈善精舍，2008年10月），頁77。

望經由蒐羅南傳四部阿含經與北傳四部尼科耶中，關於「聽聞正法而得『法眼淨』」的事件，以探討這個問題。

二、聽聞正法而得法眼淨經文之各項統計

本文首先經由蒐羅南北傳共八部早期聖典中關於「聽聞正法而得『法眼淨』」之事例記載，發現這樣的事件數量總數為 92 件，²¹而且南傳與北傳各部經文都有這種紀錄。由此可知，記錄這種入流途徑的經典並非少數幾則，因此，聽聞正法是不可能入流的。接著引申出幾個問題：第一、是否由於說法者的個人影響力而造成入流？第二、在這樣的事例中，聞法者的身分為何？第三、那個「法」是甚麼？第四、是否有甚麼沒有被說明的部分？以下遂先就說法者、聽法者以及「宣說的內容」分述如下：

(一) 說法者

經由歸納整理，得知在聽聞正法而得「法眼淨」的事例之中，說法者並非全是佛陀，也有佛弟子。如表 1 所示。

表 1：「聽聞正法而得『法眼淨』」說法者統計表

		北傳					南傳				
		雜	中	長	增一	合計	長	中	增支	相應	合計
說法者	佛陀	14	7	9	32	62	3 ²²	4	3	3	13
	佛弟子	6	1	1	8	16	0	0	0	0	0

²¹ 請參閱表 1「聽聞正法而得『法眼淨』說法者統計表」或本文附錄。

²² D.14 Mahāpadāna suttam 說法者為 vipassī bhagavā; D. 21 Sakkapañhasuttam 沒有說法者，天主帝釋經由禮敬佛而得法眼淨，因此在統計上，「說法者」比「聞法者」的統計數字少了一則。

根據表 1 可知，這類事件裡，南傳經文中說法者只有佛陀，可能如無著比丘所說：上座部尊崇「佛陀個人現身的強大影響力。」²³北傳經典中，說法者佛陀占大多數之外，也有佛弟子，可知在北傳聖典的概念中，「聽聞正法」而入流的關鍵因素不盡然著眼於說法者的身分，而是在述說的正法本身。如《雜阿含經》的 262 經，闍陀比丘聽聞阿難尊者敘述「如實正觀世間集者，則不生世間無見，如實正觀世間滅，則不生世間有見。」²⁴這世間非有非無的正見之後，隨即「遠塵離垢，得法眼淨。」²⁵又如《增一阿含經》29 卷記載佛弟子目連對拔提長者說施、戒、生天之法，後說四聖諦，遂使長者「即於座上得法眼淨」的事件。²⁶另外，如律典中記載舍利弗與目捷連得法眼淨也並非在佛前親聞佛說，而是聽聞佛弟子轉述佛陀的偈頌、教法等等。²⁷

²³ 無著比丘 (Bhikkhu Anālayo) 著，香光書香編譯組譯，《念住：通往證悟的直接之道》(嘉義：香光書鄉，2013 年)，頁 307。

²⁴ 《雜阿含經》卷 10, CBETA, T02, no. 99, p. 67, a2-4. 該經的南傳相對應經典並未表示闍陀比丘得法眼淨。

²⁵ 《雜阿含經》卷 10：「尊者阿難說是法時，闍陀比丘遠塵離垢，得法眼淨。爾時，闍陀比丘見法、得法、知法、起法，超越狐疑，不由於他，於大師教法，得無所畏。」(CBETA, T02, no. 99, p. 67, a8-11)

²⁶ 《增壹阿含經》卷 20〈聲聞品 28〉：「長者便在一面坐，目連漸與說法妙論，所謂論者：施論、戒論、生天之論，欲不淨想，出要為樂。諸佛世尊所說之法，苦、習、盡、道。時，目連盡與說之。即於座上得法眼淨，如極淨之衣易染為色，此跋提長者亦復如是，即於座上得法眼淨，以得法、見法、無有狐疑，而受五戒，自歸佛、法、聖眾。」(CBETA, T02, no. 125, p. 648, b15-21)

²⁷ 《四分律》卷 33：「優波提舍即復問言：『汝師大沙門說何法耶？』報言：『我年幼稚出家日淺，未堪廣演其義，今當略說其要。』優波提舍言：『我唯樂聞為要，不在廣略。』阿濕卑言：『汝欲知之，如來說因緣生法，亦說因緣滅法。若法所因生，如來說是因。若法所因滅，大沙門亦說此義。此是我師說。』時優波提舍聞已，即時諸塵垢盡得法眼淨。時優波提舍念言：『齊入

(二)聞法者

在聞法者方面，北傳四部中比丘（尼）佔有 10 則記紀錄，外道人士有 68 則；南傳的 13 則紀錄中，有 1 則是比丘，13 則是外道人士，如表 2 所示。據此可知，南北傳均顯示此法主要被運用於對外道人士說法的場合。

表 2：「聽聞正法而得『法眼淨』」聞法者統計表

		北傳					南傳				
		雜	中	長	增	小計	長部	中部	增支	相應	小計
聞 法 者	比丘 (尼)	6	1	0	3	10	0	0	0	1	1
	外道 人士 ²⁸	14	6	9	39	68	4	4	3	2	13

(三)宣說的內容

接著，怎樣的正法是最常被宣說的？本文以聽聞法要的內容：無常與無我、八正道、四聖諦、含有四聖諦的定型句、其他等，分類並製表如表 3，根據下表可知，在這樣的事件中，被宣說次數最多的法要為「四聖諦」。

如是法，至無憂處，無數億百千那由他劫本所不見。」(CBETA, T22, no. 1428, p. 798, c17-26) 或見《彌沙塞部和醯五分律》卷 16。(CBETA, T22, no. 1421, p. 110, b7-c6)

²⁸ 須深雖於佛教僧團出家，但實際上當時為外道。五比丘於佛陀初轉法輪前也是外道。

表 3：「聽聞正法而得『法眼淨』」宣說內容統計表

法要的內容		南北傳之別									
		北傳					南傳				
		雜	中	長	增	小計	長部	中部	增支	相應	小計
無常 無我	五蘊	7	1	0	1	9	0	0	0	0	0
	六入處/ 緣起	7	1	0	2	10	0	2	0	2	4
八正道		3	0	0	5	8	0	0	0	0	0
四聖諦		1	3	1	1	6	0	0	0	1	1
含有四聖諦的定型句 ²⁹		0	0	5	21	26	3	2	3	0	8
其他		2	3	3	12	20	1	0	0	0	1
總計		20	8	9	42	79	4	4	3	3	14

根據上表統計，北傳四部阿含經於此類事件之數量比南傳四部多出 65 件（79 件/14 件）。其中與「四聖諦」有關的事件有突出的數量，雖然單就四聖諦的事件上來講，北傳只有 6 則，南傳 1 則；但在「含有四聖諦的定型句」這一個項目中，這種事件的數量，北傳有 26 則，南傳有 8 則。若以此加上只說明四聖諦的經文數量，其總和數量達到 41 則，比例已經近乎總數的一半。即使去除了爆量的經典：《增壹阿含經》的 21 次，北傳經文在這個部分加總有 20 則。可見「四聖諦」是聽聞正法而得法眼淨很重要的法教項目。

從上述的歸納可知，在說法者方面，北傳聖典中有佛陀與佛弟子，南傳則只有佛陀；在聞法者方面，則南北傳都是以外道人士居多，在聽

²⁹ 此類定型句中包含四聖諦的宣講，實際經文見下文定型句經例說明。

聞正法之後，大都願意成為佛弟子；而在這樣的事例中，法的內容主要是四聖諦。以下，將根據此四聖諦的定型句的內容繼續說明。

三、聽聞四聖諦而得法眼淨之定型文句結構分析

接著來看看聽聞四聖諦得法眼淨這種定型句的形式與內容，如《增壹阿含經》卷 14〈高幢品 24〉：

世尊漸與說微妙之法。所謂論者，施論、戒論、生天之論，欲不淨想，漏為大患。爾時，世尊觀察彼八萬四千眾，心意歡悅。諸佛世尊常所說法：苦、習、盡、道，普與彼八萬四千眾而說此法，各於座上，諸塵垢盡，得法眼淨。³⁰

又如南傳《長部》第三經（D3 Ambatṭhasuttam）的經文：

Ekamantaṃ nisinnassa kho brāhmaṇassa pokkharasātissa bhagavā
anupubbiṃ kathaṃ kathesi, seyyathidaṃ – dānakathaṃ sīlakathaṃ
saggakathaṃ; kāmānaṃ ādīnavaṃ okāraṃ saṃkilesaṃ, nekkhamme
ānisamsaṃ pakāsesi.
Yadā bhagavā aññāsi brāhmaṇaṃ pokkharasātiṃ kallacittaṃ
muducittaṃ vinīvaraṇacittaṃ udaggacittaṃ pasannacittaṃ, atha yā
buddhānaṃ sāmukkaṃsika dhammadesanā, taṃ pakāsesi – dukkhaṃ
samudayaṃ nirodhaṃ maggaṃ. Seyyathāpi nāma suddhaṃ atthaṃ
apagata kālakaṃ sammadeva rajanaṃ paṭiggaṇheyya; evameva
brāhmaṇassa pokkharasātissa tasmiññeva āsane virajaṃ vītamalaṃ
dhammacakkhuṃ udapādi – “ yaṃ kiñci samudayadhammaṃ,
sabbaṃ taṃ nirodhadhamma ” nti.

³⁰ 《增壹阿含經》卷 14〈高幢品 24〉，CBETA, T02, no. 125, p. 616, c16-20.

(Pokkharasāti 婆羅門坐在一邊，世尊次第地說法，如：施法、戒法、生天法；教示諸欲的過患，煩惱卑下，出離功德；當世尊知道 pokkharasāti 婆羅門善心、柔心、離障蓋心、歡喜心、明淨心，爾時，佛陀教示最勝的法教：苦、集、滅、道。如同已去除染污的潔白衣物，可以完整地染色，就像如此，pokkharasāti 婆羅門於那個座位，生起離塵的無垢的法眼：「凡所有集法，彼皆為滅法」。)

從上面兩則節錄經文可知，這種形式的定型句之結構均為：(一) 佛陀先說布施、持戒、生天之法；(二) 次說欲漏之大患；(三) 世尊體察聞法者心意柔軟，潔淨無垢，於是講述四聖諦；(四) 聞者多隨即於座上得法眼淨；(五) 於座上得象徵初果的法眼淨之後，大都隨即願意成為佛弟子，並接受五戒。接下來，在南傳的經文中，記載聞法者生起「凡所有集法，彼皆為滅法」的體會。北傳則說到「見法得法，決定道果」。如《長阿含經》卷 13：

時，婆羅門即於座上遠塵離垢，得法眼淨，……見法得法，決定道果，不信餘道，得無所畏，即白佛言：「我今再三歸依佛、法及比丘僧，聽我於正法中為優婆塞！盡形壽不殺、不盜、不婬、不欺、不飲酒……」³¹

上述長部第三經 (D3 Ambaṭṭhasuttaṃ)，也有類似的內容：

Atha kho brāhmaṇo pokkharasāti diṭṭhadhammo pattadhammo
viditadhammo
pariyogāḷhadhammo tiṇṇavicikiccho vigatakathaṃkatho

³¹ 《長阿含經》卷 13，CBETA, T01, no. 1, p. 88, a19-26.

vesārajjappatto aparappaccayo satthusāsane...bhavantam
gotamam saraṇam gacchāmi dhammañca bhikkhusaṅghañca.
Upāsakam maṃ bhavam gotamo dhāretu ajjatagge pānupetaṃ
saraṇam gataṃ.

（爾時，pokkharasāti 婆羅門於老師的教法中現見法、得法、知法、深解法，已脫離疑惑，已無猶豫，已得無所畏，不仰賴他人……我跟妻女跟眾人，連同部長皈依大德喬達摩與法與僧。此刻，請大德喬達摩收持我為優婆塞。）

根據上節提到，這樣的定型句對外道宣說，因此定型句以生天之法作為開頭；接著說明貪欲與有漏，將引起輪迴受苦的過患，以提起聽講者之出離心，然後說法者接著說明佛教不共外道的世界觀與解脫道：四聖諦。然後聞法者於座上得法眼淨，知集法與滅法。大多的聞法者都願意成為佛弟子。

四、聽聞正法而得法眼淨之原因

根據上述經文，聞法者在聽聞四諦法之後，各經描述的方式大同小異：如上所述：「度疑惑，不由於他」、「得無所畏」、「見法、得法等等」，³²

³² 如《雜阿含經》卷 1：「長者子輸屢那遠塵離垢，得法眼淨。時，長者子輸屢那見法得法，不由於他，於正法中，得無所畏。」（CBETA, T02, no. 99, p. 6, b25-27）《雜阿含經》卷 5：「尊者舍利弗說是法時，那拘羅長者得法眼淨。爾時，那拘羅長者見法、得法、知法、入法，度諸狐疑，不由於他，於正法中，心得無畏。」（CBETA, T02, no. 99, p. 33, b19-22）《雜阿含經》卷 9：「毘紐迦旃延氏婆羅門尼見法、得法、知法、入法，度疑惑，不由於他人佛教法，於法得無所畏。」（CBETA, T02, no. 99, p. 62, b15-17）《雜阿含經》卷 10：「尊者阿難說是法時，闍陀比丘遠塵離垢，得法眼淨。爾時，闍陀比丘見法、得法、知法、起法，超越狐疑，不由於他，於大師教法，得無所畏。」（CBETA,

其中的「度疑惑，不由於他」、「得無所畏」，應該是由於北傳所謂「見法、得法」，南傳所謂「凡所有集法，彼皆為滅法」所致。這說明了聽聞四諦法而造成了聞法者觀念上的改變，然而如何能夠在聽聞正法之後改變聞法者的概念？

若根據四預流支的內容看來，可能是在「親近善士」，「聽聞正法」之後聞法者隨即「內正思惟」所致。如聖典中有一事例即為「於中道得法眼淨者」，也就是聽聞正法離去後，走路走到一半，思惟著四聖諦而得到法眼淨，其經文如《增壹阿含經》卷 7〈火滅品 16〉：

梵志即從座起，禮阿那律足，遶三匝而去。未至所在，於中道思惟此義，諸塵垢盡，得法眼淨。³³

另外，也有聞法者專心一意，思惟四聖諦法而得法眼淨的，如《增壹阿含經》卷 23〈增上品 31〉：

我時與彼天人漸漸共論，所謂論者：施論、戒論、生天之論，欲不淨想，漏為大患，出要為樂。爾時，天人以發歡喜之心；是時，我便廣演說四流之法，及說四樂。爾時，彼天專心一意，思惟此法已，諸塵垢盡，得法眼淨。³⁴

T02, no. 99, p. 67, a8-11)《長阿含經》卷 13:「時，婆羅門即於座上遠塵離垢，得法眼淨，猶如淨潔白疊，易為受染；佛伽羅婆羅婆羅門亦復如是，見法得法，決定道果，不信餘道，得無所畏。」(CBETA, T01, no. 1, p. 88, a19-23)
 《長阿含經》卷 20〈忉利天品 8〉:「爾時，地神即於座上遠塵離垢，得法眼淨。……信心清淨，遂得法眼，無有狐疑，見法決定，不墮惡趣，不向餘道，成就無畏。」(CBETA, T01, no. 1, p. 136, a26-b1)

³³ 《增壹阿含經》卷 7〈火滅品 16〉，CBETA, T02, no. 125, p. 581, a26-28.

³⁴ 《增壹阿含經》卷 23〈增上品 31〉，CBETA, T02, no. 125, p. 672, c14-19.

此外，搜尋聖典，也確實找到了經證，敘述如下。

(一)「內正思惟」即為「如理作意」(yoniso manasikāra)

「四預流支」說明了四種朝向入流聖者靠近的預備動作，如《雜阿含經》卷 30：

舍利弗白佛言：「世尊！有四種入流分。何等為四？謂親近善男子、聽正法、內正思惟、法次法向。」³⁵

其中的「內正思惟」，於南傳聖典中則為「如理作意」(yoniso manasikāra)：

Katamaṃ nu kho sāriputta, sotāpattiyaṅga ” nti?
“ Sappurisasamsevo hi, bhante, sotāpattiyaṅgaṃ,
saddhammassavanaṃ sotāpattiyaṅgaṃ, yoniso manasikāro
sotāpattiyaṅgaṃ, dhammānudhammappaṭipatti sotāpattiyaṅga ”
nti.(S. 55. 5)

(「舍利弗！何謂預流支？」「尊師！親近善士是預流支，聽聞正法是預流支，如理作意是預流支，法隨法行是預流支。」)

上述對照說明了北傳聖典中「內正思惟」即為南傳聖典中的 yoniso manasikāra(如理作意)。以下接著說明於四聖諦如理作意當可斷除三結，證得初果。

(二)針對四聖諦「如理作意」可斷除三結

根據《一切漏經注》的解釋，如理作意(yoniso manasikāra)之意義如下：

³⁵ 《雜阿含經》卷 30，CBETA, T02, no. 99, p. 215, b19-21.

依方法作意、依正道作意，即依無常等是無常等方式，或以隨順四諦的方式，心的轉動、運行、思惟、注意、作意，此謂如理作意。³⁶

也就是「符合真理、正確、明智、有系統、有方法的作意、思考或專注，對諸法所關注的焦點為：視無常為無常等」，³⁷是一種根據事情的原由與因緣去如實地了解、推敲事情來龍去脈的思惟方法。因此，如理作意，也被認為是「漏盡的先決條件」。³⁸

1. 非理作意造成身見與疑

在北傳聖典《漏盡經》中言及，若不逢善知識，沒有機會聽聞正法，而非理作意的話，就會產生「身見」與「疑」，如《中阿含經》卷2〈七法品·漏盡經 1〉：

「凡夫愚人不得聞正法，不值真知識，不知聖法，不調御聖法，不知如真法，不正思惟故，便作是念：『我有過去世，我無過去世，我何因過去世，我云何過去世耶？我有未來世，我無未來世，我何因未來世，我云何未來世耶？自疑己身何謂是，云何是耶？今此眾生從何所來，當至何所？本何因有，當何因有？』彼作如是不正思惟，於六見中隨其見生而生真有神，此見生而生真無神，此見生而生神見神，此見生而生神見非神，此見生而生非神見神，此見生而生此是神，能語、能知、能作、教、作起、教起，生彼

³⁶ 莊博蕙譯著，《一切漏經注：巴漢校譯與導論》（嘉義，香光書鄉出版社，2014），頁 87。

³⁷ 釋自證，《如理作意研究——從早期經典到有部論書》，法鼓人文社會學院碩士畢業論文，頁 12。

³⁸ 同上注引書，頁 16。

彼處，受善惡報，定無所從來，定不有、定不當有，是謂見之弊，為見所動，見結所繫。凡夫愚人以是之故，便受生、老、病、死苦也。³⁹

上述引文說明人們由於沒有遇見善知識，聽聞正法，而癡夢幻想地形成了「身見」，產生對於我是否存在於過去世、現在世、未來世的各種揣測，以及有沒有貫穿三世的識神之疑問，並且因此對於善惡業報的確定與否等等，也存在著不解與懷疑。

2. 針對四聖諦進行如理作意可斷除三結

反之，若是於善知識處聽聞正法，並於四聖諦如理作意的話，則可斷除「三結」，證須陀洹果，因為「三結」是見解錯誤造成的有漏煩惱：

彼如理作意：「此是苦」；如理作意：「此是集」；如理作意：「此是滅」；如理作意：「此是趨向苦滅盡之道」。彼如是如理作意之時，三結斷-----有身見、疑、戒禁取。諸比丘！此等言為應由體見斷除之諸漏。⁴⁰

上述引文是說，若針對思惟的對象如理作意，確認那個苦的對象是「苦」；而屬於苦之原因的那個確實是「集」，屬於苦可滅之對象確實是「滅」，

³⁹ 《中阿含經》卷2〈七法品 1〉，CBETA, T01, no. 26, p. 432, a13-28.

⁴⁰ 其巴利經文出自《中部》第2經，《一切漏經》(M. 2. Sabbāsava-Sutta)：“So ‘ idam dukkha ’ nti yoniso manasi karoti, ‘ ayam dukkhasamudayo ’ ti yoniso manasi karoti, ‘ ayam dukkhanirodho ’ ti yoniso manasi karoti, ‘ ayam dukkhanirodhagāminī paṭipadā ’ ti yoniso manasi karoti. Tassa evaṃ yoniso manasikaroto tīṇi saṃyojanāni pahīyanti – sakkāyadiṭṭhi, vicikicchā, sīlabbataparāmāso. Ime vuccanti, bhikkhave, āsavā dassanā pahātabbā.” 此處之翻譯引自莊博蕙譯著，《一切漏經注：巴漢校譯與導論》（嘉義，香光書鄉出版社，2014），頁57。

屬於滅苦之道的對象確實是趨向滅苦之「道」的話，三結就被斷除。並認為此三結是由於見解改變所斷除的有漏煩惱。

北傳對應經典，則說明如果能聽聞正法，能知四諦如真，如此則能斷除三結。如《中阿含經》卷 2〈七法品·漏盡經 1〉：

多聞聖弟子得聞正法，值真知識，調御聖法，知如真法，知苦如真，知苦習、知苦滅、知苦滅道如真。如是知如真已，則三結盡，身見、戒取、疑三結盡已，得須陀洹……是謂有漏從見斷也。⁴¹

上述經文提到，經由對四聖諦如理作意，能夠斷除「三結」，因為「三結」是可以經由「見解」改變而斷除之有漏煩惱。

錯誤的見解，也就是邪見，由不正思惟而生起，能夠以正確的思惟來改變，如《雜阿含經》卷 28：

諸比丘！不正思惟者，未起邪見令起，已起重生令增廣……諸比丘！於內法中，我不見一法令未生惡不善法不生，已生惡不善法令滅，如說正思惟者。諸比丘！正思惟者，未生邪見令不生，已生者令滅……⁴²

又如《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 8 有云：

何見所斷？答：「邪見攝；見滅所斷。」問：「何謂為樂？」答：「勝義樂唯涅槃。」問：「何緣外道謂涅槃苦？」答：「彼作是說：『一根壞時，尚生於苦；況涅槃中諸根皆壞，是故涅槃必是極苦。』」

⁴¹ 《中阿含經》卷 2〈七法品·漏盡經 1〉，CBETA, T01, no. 26, p. 432, a13-b6.

⁴² 《雜阿含經》卷 28，CBETA, T02, no. 99, p. 201, b16-23.

對彼，尊者世友說言：「根是苦因，若一根在猶能生苦；況有多根，唯涅槃中諸根皆滅，無苦因故乃是極樂。」⁴³

上述引文說明了外道人士認為身體若有所損壞，就痛苦不已，何況涅槃是諸根完全的損壞這樣的見解，但是世友尊者認為根即是苦因，只要有根即是苦，因此涅槃是諸根的熄滅，因此是為極樂。

可知所謂的「見」，是「見解」，見解上的錯誤，可以經由對於見解如理作意來更正。因此，聞法者在聽聞善知識宣說四聖諦之後，隨即對四聖諦如理作意，了解凡是集法皆為滅法的事實，因此改變了原本抱持的錯誤身見，也連帶解決了概念中對於「我」的有無以及解脫的正確方式等等的疑惑，證得初果。

五、結論

本文以「『聽聞正法是否為入流的途徑』存在著爭議」為研究動機，重新檢視早期聖典聽聞正法而得法眼淨的相關經文。

首先歸納整理「聽聞正法而得法眼淨」的經文，發現南北傳八部經典都有這樣的經證，顯示出這種入流途徑確實存在。經由梳理經文得知，北傳經文中，宣教者有佛陀與佛弟子，南傳經文中，宣教者僅為佛陀一人；在聞法者方面，大都是對外道說法；在講述的教理方面，被運用次數最多是四聖諦。原因是四聖諦是佛教的世界觀與解脫論的要旨。

其次討論聽聞四聖諦而得法眼淨之定型文句結構，可知聞法者在聽聞生天之法、欲漏大患之後，再聽聞四諦之法，均生起了法眼，知法見法，深深體會集法均為滅法之真理。然而，這樣的體會並非純然由「聽聞正法」而來，而是聞法者在「聽聞正法」之後「內正思惟」導致，也

⁴³ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 8，CBETA, T27, no. 1545, p. 40, a9-16.

就是針對四聖諦「如理作意」而引起見解的改變。這也許就是經文中未言明的地方，因為大部分的經文都說聞法之後，隨即於座上得法眼淨，但是確實也有經文說到經由聽聞、思惟而得法眼淨的例子。

南傳的《一切漏經》(Sabbāsava-Sutta)以及北傳的《漏盡經》也支持這樣的說法：針對四聖諦如理作意，得以破除三結，因為三結是知見上的錯誤。也就是說經由善知識說與四諦之正法，並且經由如理作意，則可以轉變錯誤的概念，破除三結，成就初果。

參考書目

一、佛教經論

(一)大正藏

後秦·佛陀耶舍、竺佛念譯，《長阿含經》，《大正新脩大藏經》第一冊，台北：新文豐。

東晉·瞿曇僧伽提婆譯，《中阿含經》，《大正新脩大藏經》第一冊，台北：新文豐。

劉宋·求那跋陀羅譯，《雜阿含經》，《大正新脩大藏經》第二冊，台北：新文豐。

東晉·瞿曇僧伽提婆譯，《增一阿含經》，《大正新脩大藏經》第二冊，台北：新文豐。

姚秦·佛陀耶舍、竺佛念等譯，《四分律》，《大正新脩大藏經》第二十二冊，台北：新文豐。

宋·佛陀什、竺道生等譯，《彌沙塞部和醯五分律》，《大正新脩大藏經》第二十二冊，台北：新文豐。

唐·玄奘譯，《阿毘達磨大毘婆沙論》，《大正新脩大藏經》第二十七冊，台北：新文豐。

梁·優波底沙著，梁·僧伽婆羅譯，《解脫道論》，《大正新脩大藏經》第三十二冊，台北：新文豐。

(二)電子佛典

1. 《大正藏》

「CBETA 電子佛典集成」Version 2009（電子書）中華電子佛典協會（CBETA），台北，中華電子佛典協會，2016年。

2. 《巴利藏》

巴利三藏、義注、複注助讀及巴利語、漢語、英語、日語電子辭典 (Pali- Chinese- English Dictionary Version 1.92)。

二、專書

水野弘元著，如石譯，《原始佛教》，台北：慈心佛經流通處，1989年。
舟橋一哉，《原始仏教思想の研究》，京都：法藏館，1983年，七刷。
帕奧禪師，《智慧之光》，高雄：財團法人淨心文教基金會，2009年第三版增訂版二刷。

恰宓禪師著，果儒譯，《毗婆舍那禪，開悟之道》，台北縣：慈善精舍，2008年10月。

馬哈希大師(Mahāsī Sayādaw)著，達馬聶久(Tharmanaykyaw)編，溫宗堃、何孟玲譯，《向馬哈希大師學正念 II：與馬哈希大師小參》，新北市：慶安正念推廣中心，2014年6月。

無著比丘(Bhikkhu Anālayo)著，香光書香編譯組譯，《念住：通往證悟的直接之道》，嘉義：香光書鄉，2013年。

莊博蕙譯著，《一切漏經注：巴漢校譯與導論》，嘉義，香光書鄉出版社，2014年。

覺音著，葉均譯，《清淨道論》，高雄：正覺學會，2007年。

三、期刊與學位論文

無著比丘，〈上座部觀禪的原動力〉，《法鼓佛學學報第七期》，台北：中華佛學研究所，2011年，頁1-22。

釋自證，《如理作意研究——從早期經典到有部論書》，新北：法鼓人文社會學院，碩士畢業論文，2018年。

四、網路資源

釋印順，《華雨集》二，〈第二章，方便道之施設〉，頁 41。(網路資源：
印順法師佛學著作集，<http://www.mahabodhi.org/files/yinshun/26/yinshun26-03.html>。查詢時間：2019.10.8)

【附件】四部阿含與四部尼科耶「法眼淨」相關內容一覽表

《雜阿含經》

經號	說法者	聞法隨即入流者	討論內容	法義
30	舍利弗	長者子輸屢那	五蘊無常、苦、非我	五蘊
103	差摩比丘	諸上座	五蘊生滅、無常、苦、非我	五受陰
104	尊者舍利弗	焰摩迦比丘	漏盡阿羅漢五蘊無常，苦，寂靜、清涼、永沒	五蘊
105	佛	仙尼	五蘊無常、苦，是變易法，於中不見我、異我、相在	五蘊
107	尊者舍利弗	那拘羅長者	色集、色滅、色味、色患、色離如實知	五蘊
253	尊者優陀夷	毘紐迦旃延氏婆羅門尼	有眼識、眼觸、眼觸因緣生受……從其因緣，生於苦樂	六入處與十二支緣起
261	尊者富留那彌	尊者阿難	五蘊無常是苦，五蘊中無我	五蘊

	多羅尼子			
262	尊者阿難	闍陀比丘	如實正觀世間集滅，不生世間無有見……如來離於二邊，說於中道	十二支緣起
281	佛	縈髮目捷連	六觸入處律儀滿足三妙行三妙行，滿足四念處四念處，得七覺分七覺分，明、解脫滿足。	修行法門相關性
302	佛	阿支羅迦葉	苦非自作非他做……離此諸邊，說其中道此有故彼有，此起故彼起	無我，十二支緣起
347	佛	須深 ⁴⁴	十二支緣起因果性，法住智與涅槃智	十二支緣起
379	世尊	五比丘 ⁴⁵ 橋陳如及八萬諸天得法眼淨	四聖諦	四聖諦
564	尊者阿難	異比丘尼	依穢食者，當斷穢食，依於慢者，當斷憍慢，依於愛者，當斷愛欲	有漏非無因無緣 ⁴⁶
912	佛	王頂聚落主	苦行生後世果報，須行八正道滅貪嗔癡	八正道

⁴⁴ 雖在佛陀僧團出家，實為外道思想。

⁴⁵ 五比丘之一，未聞佛說法前為外道思想，故以外道計算。另見 Vinaya, Mahavagga. 1. 6. 15-20 & 54。

⁴⁶ 歸納為因緣類，破身見。

913	佛	揭曇聚落主	憂苦皆以欲為本……若無愛念者，則無憂苦	局部緣起
916	佛	刀師氏聚落主	眾生煩惱有因緣，當以方便滅除煩惱，隨順生定，生四無量心	煩惱有因緣
926	佛	洗陀迦旃延比丘	五蓋障禪定，障礙如實知	優良禪定需破五蓋
969	佛	長爪外道	四大觀無常、生滅、離欲，觀捨	四大、受無常 ⁴⁷
977	佛	尸婆外道	離彼貪欲纏，瞋恚、睡眠、掉悔、疑纏不起心法憂苦，現法離熾然，不待時節……八聖道	離五蓋，行八正道
979	佛	須跋陀羅外道	以八正道能得四沙門果	八正道

《中阿含經》

經號	說法者	聞法隨即 人流者	討論內容	法義
卷 11/ 第 62 經	佛	摩竭陀王頻鞞娑邏，八萬天、摩竭陀諸人萬二千	因緣生滅苦，若無因緣，諸苦便滅 五蘊無常	因緣，五蘊無常 ⁴⁸
卷 32/	佛	優婆離	身口意業之輕重正見苦	四聖諦

⁴⁷ 歸納為「五蘊無常法說明」。

⁴⁸ 歸納於「五蘊無常法說明」與「因緣說明」。

第 133 經 ⁴⁹			苦、集、滅、道四聖諦	
卷 33/ 第 134 經	帝釋天	帝釋天與八萬 諸天	確認世尊為獨一無二	於佛淨信
卷 38/ 153 經	世尊	鬚閑提異學	如實知四聖諦	四聖諦
卷 42/ 162 經	世尊	尊者弗迦邏娑 利	地水火風空識六界	六界和合無常 無我
卷 55/ 203 經	世尊	晡利多居士	應離殺盜淫妄酒、害恚、憎 嫉惱，增上慢 四聖諦	四聖諦
卷 57/ 209 經	世尊	異學鞞摩那修	以火喻煩惱寂滅，佛弟子均 精進修行使滅煩惱	精進

《長阿含經》

經號	說法者	聞法隨即 入流者	討論內容	法義
卷 1/ 1 經	毘婆尸 佛	王子提舍、大 臣子騫荼八萬 四千人	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	四聖諦
卷 2/ 2 經	世尊	菴婆婆梨女	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	四聖諦

⁴⁹ 對應經典為 M. 56. Upāli sutta。

卷 3/ 2 經	佛	福貴	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	四聖諦
卷 10/ 14 經	佛	八萬四千諸天	無調戲則無想，無想則無 欲，無欲則無愛憎，無愛憎 則無貪嫉，若無貪嫉，則一 切眾生不相傷害…… 調戲有三：一者口，二者 想，三者求 賢聖捨心……賢聖律諸根 具足……究竟、究竟梵 行、究竟安隱、究竟無餘	
卷 12/ 19 經	佛	八萬四千諸天	念、具足戒、不放逸	念、具足戒、不 放逸
卷 13/ 20 經	佛	沸伽羅娑羅婆 羅門	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	四聖諦
卷 15/ 23 經	佛	究羅檀頭婆羅 門	說四聖諦	四聖諦
卷 16/ 26 經	佛	婆悉咤、頗羅 墮	欲投生梵天修四梵行	四梵住
卷 20 ⁵⁰	佛、 地神、水 神、火神 ⁵¹	地、水、火、 風神	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	四聖諦

⁵⁰ 《世記經》忉利天品第八。

⁵¹ 出處同上。此處有多重說法者的原因是：佛對地神說隨信行定型句，使地神得法眼淨；地神對水神說隨信行定型句，使水神得法眼淨；地神與水神對火

《增一阿經》

經號	說法者	聞法隨即 入流者	討論內容	法義
1 卷/ 1 品	阿難	座上三萬 天、人	諷誦阿含，持戒、持阿毗曇	
卷 7/ 9 經	阿那律	梵志 ⁵²	當求方便，除於識中見我之 結 ⁵³	五蘊無我
卷 8/ 10 經	神變為周利 盤特之舍利 弗	世典婆羅 門	八正道	八正道
卷 9/ 4 經	迦葉	梵志婦	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 9/ 4 經	世尊	婆羅門	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 9/ 5 經	世尊	男女六萬 餘人/八 萬天人	說微妙法	說微妙法
卷 13/ 1 經	燈光如來	四十億眾	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句

神說隨信行定型句，使火神得法眼淨；地神、水神、火神對風神說隨信行定型句，使風神得法眼淨。

⁵² 《增壹阿含經》卷 7〈火滅品 16〉：「於中道思惟此義，諸塵垢盡，得法眼淨」（CBETA, T02, no. 125, p. 581, a27-28）該梵志走在路上思惟法義，而入流。

⁵³ 歸納於「五蘊無常法說明」。

卷 14/ 2 經	世尊	那優羅	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 14/ 2 經	世尊	拔祇國八 萬四千眾	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 14/ 5 經	世尊	阿若拘隣	四聖諦	四聖諦
卷 15/ 1 經	世尊	真淨王	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 19/ 1 經	舍利弗	無量不可 計眾生 ⁵⁴	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 20/ 1 經	目連	跋提長者	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 20/ 1 經	世尊	跋提長者 母難陀	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 22/ 3 經	世尊	八萬四千 人民	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 22/ 3 經	世尊	長者及須 摩提女， 八萬四千 人民	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	隨含有四聖諦 之定型句

⁵⁴ 以一組在家居士計算。

卷23/ 9 經	世尊	彼天人	施論、戒論、生天之論，四流與四樂。 ⁵⁵	四流、四樂
卷24/ 6 經	世尊	長者子	說施、說戒、說生天法後，說四聖諦	隨含有四聖諦之定型句
卷25/ 2 經	世尊	月光長者夫婦	說施、說戒、說生天法後，說四聖諦	含有四聖諦之定型句
卷26/ 2 經	世尊	眾釋女	說施、說戒、說生天法後，說四聖諦	含有四聖諦之定型句
卷 26/ 2 經	世尊	六十大臣及五百天人	說施、說戒、說生天法後，說四聖諦	含有四聖諦之定型句
卷 28/ 5 經	世尊	彼諸天之眾十八億天女三萬六千天眾	說施、說戒、說生天法後，說四聖諦	含有四聖諦之定型句
卷 29/ 2 經	目連	彼土比丘	說六界、六入、六識	無常，因緣和合
卷 30/ 10 經	世尊	尼健子	說施、說戒、說生天法後，說四聖諦	含有四聖諦之定型句
卷 31/ 3 經	世尊	梵志	受與愛之因緣合會、五陰、六入處、六塵等	因緣和合/破身見
卷 31/ 6 經	世尊	鴛掘魔	剃頭出家即斷除煩惱	出家

⁵⁵ 《增壹阿含經》卷 23〈增上品 31〉：「云何為四？所謂欲流、有流、見流、無明流。」(CBETA, T02, no. 125, p. 672, b18-19)《增壹阿含經》卷 23〈增上品 31〉：「不聞此四流者，則不獲四樂。云何為四？所謂休息樂、正覺樂、沙門樂、涅槃樂。」(CBETA, T02, no. 125, p. 672, c10-11)

卷 36/ 3 經	君荼羅比丘 尼	八萬天子	比丘尼神變並取滅度	觀看滅度
卷 37/ 3 經	世尊	須拔梵志	八正道	八正道
卷 37/ 4 經	世尊	天子	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 38/ 1 經	世尊	馬血天子	賢聖八品道	八正道
卷 38/ 4 經	世尊	六十餘比 丘	利養心壞八正道，應方便滅 利養心	八正道
卷 39/ 5 經	世尊	三千天 子、六十 餘比丘 ⁵⁶	施福與慈心	施福/慈心
卷 41/ 7 經	世尊	眾人	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 44/ 3 經	彌勒聖尊 ⁵⁷	八萬四千 天子、八 萬四千 人 ⁵⁸	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 44/ 3 經	彌勒	無數百千 眾生	手指向迦葉尊者，稱讚尊者	手指迦葉
卷 44/ 3 經	彌勒	十一婁人	專心事三寶，持戒，禪修、 思惟業，修梵行，平等心，	

⁵⁶ 記為兩組，一組為比丘(尼)，一組為在家居士。

⁵⁷ 記為佛。

⁵⁸ 記為一組在家居士。

			誦戒與契經，善習與人說， 供養諸舍利，書寫供養經， 供養過去現在佛	
卷 45/ 5 經	佛	師子長者	平等施，熟視如來意不移動	
卷 47/ 6 經	世尊	梵志	八正道	八正道
卷 49/ 9 經	世尊	善生女人	說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦	含有四聖諦之 定型句
卷 50/ 1 經	世尊	天與人有一億	讚嘆起偷婆，說微妙法	讚嘆起偷婆， 說微妙法

《長部》

經號	說法者	聞法隨即 入流者	討論內容	法義
D.3 Ambatṭha suttaṃ	bhagavā	Pokkhara sāti brāhmaṇa	bhagavā anupubbiṃ kathaṃ kathesi, seyyathidaṃ – dānakathaṃ sīlakathaṃ saggakathaṃ; ...atha yā buddhānaṃ sāmukkaṃsika dhammadesanā, taṃ pakāsesi – dukkhaṃ samudayaṃ nirodhaṃ maggaṃ. (說施、說 戒、說生天法後，說四聖諦)	含有四聖諦之 定型句
D.5	bhagavā	kūṭadanta	Bhagavā...anupubbiṃ kathaṃ	含有四聖諦之

Kūṭadanta suttaṃ		brāhmaṇa	kathesi, seyyathidaṃ, dānakathaṃ sīlakathaṃ saggakathaṃ; ...atha yā buddhānaṃ sāmukkaṃsika dhammadesanā, taṃ pakāsesi – dukkhaṃ samudayaṃ nirodhaṃ maggaṃ. (說施、說 戒、說生天法後，說四聖諦)	定型句
D.14 Mahā padāna suttaṃ	vipassī bhagavā	caturāsīti pāṇasahasāna (八萬四 千眾)	Tesaṃ vipassī bhagavā anupubbiṃ kathaṃ kathesi. Seyyathidaṃ – dānakathaṃ sīlakathaṃ saggakathaṃ ...atha yā buddhānaṃ sāmukkaṃsika dhammadesanā, taṃ pakāsesi – dukkhaṃ samudayaṃ nirodhaṃ maggaṃ. (說施、說 戒、說生天法後，說四聖諦)	含有四聖諦之 定型句
D. 21 Sakka pañha suttaṃ	無	Sakka (天 主帝釋)	namo tassa bhagavato arahato sammāsambuddhassa (禮敬 佛)	禮敬佛

《中部》

經號	說法者	聞法隨即 入流者	討論內容	法義
M.56. Upāli suttaṃ	bhagavā	Upāli (外道)	dānakathaṃ sīlakathaṃ saggakathaṃ...atha yā buddhānaṃ sāmukkaṃsika dhammadesanā taṃ pakāsesi – dukkhaṃ, samudayaṃ, nirodhaṃ, maggaṃ... (說施、戒、生天法後，說 四聖諦)	含有四聖諦之 定型句
M.74. Dīghanakha suttaṃ.	bhagavā	Aggivessa na (火種居 士)	Sukhāpi ...dukkhāpi ...adukk hamasukhāpi kho, aggivessana, vedanā aniccā saṅkhatā paṭiccasamuppannā khayadhammā vayadhammā virāgadhammā nirodhadhammā. (諸受是因緣合和之法)	緣起
M.91 Brahmāyu suttaṃ.	bhagavā	brahmāyu brāhmaṇo (梵摩婆 羅門)	dānakathaṃ, sīlakathaṃ, saggakathaṃ...atha yā buddhānaṃ sāmukkaṃsika	含有四聖諦之 定型句

			dhammadesanā taṃ pakāsesi – dukkhaṃ, samudayaṃ, nirodhaṃ, maggaṃ... (說施、戒、生天法後，說 四聖諦)	
M.145. Cūḷarāhulo- vāda suttaṃ	bhagavā	anekā devatāsah assā (數千天 眾)	Taṃ kiṃ maññasi, rāhula, cakkhu niccaṃ vā aniccaṃ vā “ ti? ” Aniccaṃ, bhante “ ... ” Taṃ kiṃ maññasi, rāhula, cakkhuvinnāṇaṃ niccaṃ vā aniccaṃ vā “ ti? ” Aniccaṃ, bhante “ ... ” Yaṃ panāniccaṃ, dukkhaṃ vā taṃ sukhaṃ vā “ ti? ” Dukkhaṃ, bhante “ ... ” Yaṃ panāniccaṃ dukkhaṃ vipariṇāmadhammaṃ, kallaṃ nu taṃ samanupassitū – ‘ etaṃ mama, esohamasmi, eso me attā ’ “ ti? ” No hettaṃ, bhante. (六觸入處無 常)	六入處

《增支部》

經號	說法者	聞法隨即入流者	討論內容	法義
A.IV.8.12 Stha suttaṃ	bhagavā	Siho senāpati (獅子將軍)	bhagavā sīhassa senāpatissa anupubbiṃ kathaṃ kathesi, ... dānakathaṃ sīlakathaṃ saggakathaṃ... atha yā buddhānaṃ sāmukkaṃsika dhammadesanā taṃ pakāsesi – dukkhaṃ samudayaṃ nirodhaṃ maggā. (說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦)	含有四聖 諦之定型 句
A. IV. 8. 21 Paṭhama- ugga suttaṃ	bhagavā	uggo gahapati vesāiko (毘舍離之 郁伽居士)	Tassa me bhagavā anupubbiṃ kathaṃ kathesi, seyyathidaṃ – dānakathaṃ sīlakathaṃ saggakathaṃ;...atha yā buddhānaṃ sāmukkaṃsika dhammadesanā taṃ pakāsesi – dukkhaṃ, samudayaṃ, nirodhaṃ, maggā. (說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦)	含有四聖 諦之定型 句

A. IV. 8. 22 Dutiya- ugga suttaṃ	bhagavā	uggo gahapati hatthigāmakō (象村之郁 伽)居士	Tassa me bhagavā anupubbiṃ kathaṃ kathesi, seyyathidaṃ – dānakathaṃ sīlakathaṃ saggakathaṃ; ...atha yā buddhānaṃ sāmukkamsikā dhammadesanā taṃ pakāsesi – dukkhaṃ, samudayaṃ, nirodhaṃ, maggaṃ. (說施、說戒、說生天法後， 說四聖諦)	含有四聖 諦之定型 句
--	---------	--	--	-------------------

《相應部》

經號	說法者	聞法隨即 入流者	討論內容	法義
S. 56. 11. Dhamma cakka- ppava ttana- suttaṃ	bhagavā	Koṇḍañña	imesu catūsu ariyasaccesu tiparivaṭṭaṃ dvādasākāraṃ yathābhūtaṃ ñāṇadassanaṃ suvisuddhaṃ ahosi (四聖諦三轉十二形象，如實 知見清淨)	四諦
S. 35. 74 Paṭhama- gilāna suttaṃ	bhagavā	彼比丘	sotaṃ... ghānaṃ... jivhā... kāyo... mano anicco. Yaṃ aniccaṃ taṃ dukkhaṃ. Yaṃ aniccaṃ dukkhaṃ	六入處

			<p>vipariṇāmadhammaṃ, na etaṃ mama, esohamasmi, eso me attā. (六觸入處無常故非我)</p>	
<p>S. 35. 121 Rāhulo- vāda suttaṃ</p>	<p>bhagavā</p>	<p>Anekāna devatāsahassa (數千之天 神)</p>	<p>cakkhu aniccaṃ dukkhaṃ vipariṇāmadhammaṃ. Na etaṃ mama, esohamasmi, eso me attā. (眼等六觸入處無常故非我)</p>	<p>六入處</p>

(責任編輯：釋心皓)

